



# Theology Corner

Vol. 129 – March 28<sup>th</sup>, 2021

*Theological Reflections by Paul Chutikorn - Director of Faith Formation*

## “What Does Christ’s Suffering Mean for Us?”

As we begin to commemorate the Passion (i.e., suffering) of our Lord this week, it is important to consider not only Christ’s suffering itself, but also what this suffering does for us. In other words, how does Christ’s suffering relate to *our* suffering? This topic is treated in-depth in John Paul II’s apostolic letter, *Salvifici Doloris*. I highly recommend reading it, but I’ll provide a brief summary of some of the points St. John Paul II raises in this document.

Suffering, in itself, is naturally a great burden. This is because our human nature resists pain and suffering as things that are bad for the body. Any being with sense experience can feel some form of suffering, but human suffering takes on a different form due to the presence of reason. A lot of times, suffering can be perceived as a kind of injustice. We may think, “Why is this happening to me?!” The reality of the matter is that suffering is always the result of some experience of *evil*.

What is evil? It is a “lack” of a good that should otherwise be present. If we lack physical health, there is suffering. If we lack mental health, there is suffering. If we lack spiritual (moral) health, there is suffering. Wherever there is suffering, some evil is present. Let me be very clear so as to prevent confusion. A person who lacks health (at least physically or mentally speaking) is not evil. What is evil is the *lack of health* in the person. This is a physical evil, not necessarily a moral evil. Though a physical evil *can* involve a moral evil if the physical evil is an effect of an evil action such as substance abuse, for example. This is an important distinction to make because we should not think that everyone who suffers has brought about their suffering and is experiencing this suffering as a punishment for some sin committed. This is not always the case! This is clear from the book of Job, which is a story of a just man who has experienced many sufferings including a loss of his possessions, his children, and serious illness. Job’s suffering involved a kind of test in order to demonstrate righteousness. Suffering is sometimes ordered toward a penalty, but it can also be ordered toward the rebuilding of goodness in a person which leads to conversion, mercy, and rehabilitation.

A more perfect understanding of suffering comes by way of the sufferings of Christ himself who put on our sins and became the sacrifice that would bring about the possibility of salvation for all of humanity. Jesus gives new meaning to suffering in light of the Redemption. By grace, humanity can be called to share in his own suffering! As we are conformed to Christ more deeply, we become one with his Passion. The beauty of this lies in the fact that in becoming united with Christ’s sufferings, we may also become united with him in the glory of his Resurrection! St. Paul says it

well in Romans 6:5, “For if we have been united with him in a death like his, we shall certainly be united with him in a resurrection like his.” Redemptive suffering follows from this reasoning since suffering for Christ involves suffering for his Kingdom which includes suffering for others as Christ suffered for the whole world!

We read in Colossians 1:24, “In my flesh I complete what is lacking in Christ’s afflictions for the sake of his body, that is, the Church.” This is a striking quote because St. Paul says, “what is lacking in Christ’s afflictions...” At first glance, it sounds as if he is saying that Christ’s suffering itself was incomplete. What St. Paul is saying is that Christ leaves this suffering *open* so that his suffering may be completed in us as his body (the Church) thereby providing an opportunity for grace. This is a similar concept to when Christ says, “it is finished,” the act of redemption was complete and totally sufficient, but what still remains is for this work to be completed *in us* through justification and ongoing sanctification. By an imitation of Christ, we too, as members of his body empty ourselves so that we may be lifted up on the last day. It is this “lifting up” that we celebrate today. We celebrate the Resurrection of our Lord which brings us great consolation in knowing that if we accept our sufferings and offer them up to God in charity, that it will lead us to our own resurrection with Christ in heaven. As St. Paul tells us in 2 Corinthians 1:3-5 that “Indeed, as the sufferings of Christ overflow to us, so, through Christ, does our consolation overflow.” Thus, we can experience a kind of *joy* in our suffering in light of our union with Christ with the knowledge that we are allowing for the completion of his Passion to take effect in us as we become more like him.

This provides us with a more complete understanding of Christ’s command to take up our crosses and follow him. For the most complete way to follow him is to become “like” him. This does not mean that we should go searching for ways to suffer. But we should accept our sufferings as opportunities for growth in our love for the Lord regardless whether the sufferings were self-inflicted or if they are permitted by God for demonstration or for a growth in righteousness. This righteousness which leads to salvation is only possible because Christ suffered, died and rose. So, let us feast in celebration of the unfathomable gift of the risen Christ who became man so that we may become like him! Alleluia!



## “¿Por qué el Celibato?”

Esta semana, quiero tomarme un tiempo para aclarar algunos conceptos erróneos sobre el celibato mientras proporciono una explicación de por qué la Iglesia considera la virginidad o el celibato como un estado superior al matrimonio. Es necesario hacer una aclaración si queremos entender lo que quiere decir San Juan Pablo II cuando dice en *Familiaris Consortio* que la Iglesia siempre ha defendido la superioridad del celibato sobre el del matrimonio, “*por el vínculo tan singular que tiene con el reino de Dios.*” (FC, 16) Algunos podrían objetar aquí y decir: “Todo esto es solo un montón de pensamientos católicos extraños”. ¿Sin embargo, lo es? Veamos qué tiene que decir la Sagrada Escritura al respecto. San Pablo, al dirigirse a los corintios dándoles instrucciones sobre el matrimonio. Después de discutir los derechos conyugales entre los cónyuges, dirige su atención a los que no están casados o enviudan. En 1 Corintios 7:28, 32-35 dice: “... *los que se casen tendrán problemas mundanos, y yo les ahorraría eso. Quiero que estés libre de ansiedades. El hombre soltero está ansioso por los asuntos del Señor, por cómo agradar al Señor; pero el hombre casado está ansioso por los asuntos mundanos, por cómo complacer a su esposa, y sus intereses están divididos. Y la mujer o la joven soltera está ansiosa por los asuntos del Señor, cómo ser santos en cuerpo y espíritu; pero la mujer casada está ansiosa por los asuntos mundanos, por cómo complacer a su marido. Digo esto para su propio beneficio, no para imponerle ninguna restricción, sino para promover el buen orden y asegurar su total devoción al Señor.*”

Puedo ver cómo alguien podría interpretar esto como que, si estás casado, no puedes vivir una vida santa. O quizás incluso hacer que alguien sienta que el sexo es algo malo. Sin embargo, esto no podría estar más lejos de la verdad. San Juan Pablo II nuevamente en *Familiaris Consortio* cita a San Juan Crisóstomo (quien fue un padre de la Iglesia primitiva), “*Quien denigra el matrimonio también disminuye la gloria de la virginidad. Quien la alaba hace que la virginidad sea más admirable y resplandeciente.*” En otras palabras, la razón esencial por la que la vida célibe es particularmente especial, es porque el sacrificio se hace por el Reino de Dios. Si el matrimonio no fuera algo para ser valorado, entonces realmente no habría mucho sacrificio ya que no vale nada. Entonces, lo que hace que la virginidad sea especial es que es un sacrificio de algo que en sí mismo es bueno, elegido libremente por Dios. A partir de esto, entonces, debemos saber que la vida célibe, además de la intención de abstenerse perpetuamente del sexo, no es mejor que la vida conyugal. Si no fuera por una devoción indivisa al Señor, si uno simplemente no tuviera el deseo de casarse y, por lo tanto, optara por permanecer célibe solo porque lo prefiere, este celibato no es en absoluto superior al matrimonio. El matrimonio es bueno, natural, razonable y hermoso. Es un regalo de Dios mediante el cual crea un “ayudante adecuado para él”. (Génesis 2:18).

Volviendo a lo que San Pablo les dice a los corintios, lo notamos señalando el hecho de que los que se casen tendrán “problemas mundanos”. Lo que quiere decir aquí es que uno se preocupa por cómo complacer a su cónyuge, cómo cuidar adecuadamente a sus hijos y educarlos, y muchas otras preocupaciones y dificultades que surgen de la vida matrimonial. San Pablo deja en claro que, si uno no tiene estas preocupaciones, es más fácil estar enfocado en su propia santidad y comunión con Dios como consecuencia de mucho más tiempo para la contemplación y una devoción indivisa a Dios. San Agustín, en uno de sus sermones, señala que Marta, de quien escuchamos en los Evangelios, luchó porque estaba “preocupada por muchas cosas”, pero María festejó. Es decir, la vida contemplativa, si se vive en la medida en que Dios llama, es más placentera debido a este enfoque singular. Así, hay una gran belleza en el celibato debido a ese enfoque singular que menciona San Juan Pablo II.

¿Por qué la Iglesia latina exige el celibato de sus sacerdotes? Además de lo que dice St. Paul, recuerde a la persona que tiene dos trabajos. Parece que el sentido común mostraría que cualquiera podría ser un empleado mucho mejor si no se dedicara a dos puestos separados. Mientras que para alguien que solo tiene un trabajo, sin división en su enfoque, puede dedicar todos sus esfuerzos a trabajar para esa empresa en particular. Lo mismo ocurre con un sacerdote. Si un sacerdote se casara con una familia, su vida sería mucho más difícil, al estar dividido entre dos vocaciones separadas. Pero esto no es solo desde la perspectiva del sacerdote. Los otros a quienes está llamado a servir también se ven afectados negativamente. ¿Cómo puede estar allí para atender de la manera más perfecta las necesidades de su rebaño, mientras también está allí para atender perfectamente las necesidades de su esposa e hijos? ¿Cuál se convertirá en la prioridad? Creo que puede empezar a ver la línea de razonamiento aquí. El celibato no solo crea más tiempo para que el sacerdote lo ofrezca a su rebaño, sino que también le permite al sacerdote la capacidad de ofrecerse más perfectamente a Dios de una manera más radical de lo habitual.

Dicho todo esto, el celibato sacerdotal no es una *doctrina* de la Iglesia. La revelación divina no exige que todos los sacerdotes sean célibes. Lo que San Pablo les dice a los corintios fue una sugerencia de una forma más superior de seguir a Dios sin una devoción dividida o “compartida” entre Dios y la familia. Esta es una *tradición* de la Iglesia occidental (de la que somos parte), exigir a sus sacerdotes que permanezcan célibes por la razón descrita anteriormente. Pero como esto no es un requisito basado en dogmas, hay otras tradiciones en la Iglesia Oriental que permiten que los sacerdotes se casen. En el próximo artículo, discutiré lo que esto significa para las personas casadas y cómo aquellos que están casados también pueden vivir una vida contemplativa de acuerdo con un patrón similar al de un sacerdote. ¡Que Dios te siga bendiciendo en esta Cuaresma!